

еще один уровень, которого невозможно достигнуть до тех пор, пока дух человека не будет освещен божественным духом и светом, сама субстанция индивидуума не растворится в божественном свете, подобно тому — используем здесь сравнение самого автора — как свет тусклой лампы теряется при свете солнца, а капля воды растворяется в океане. Они становятся единым целым со светом солнца и водами океана и, соответственно, те состояния (*ахвал*), которые отделяли их солнца и океана, также более им не присущи. Они являются солнцем и океаном, и океан и солнце являются ими [Там же]. Описывая далее эту категорию, Баба Афзал подчеркивает, что по отношению к ней уже неприменимы такие общие понятия (*мани-йи кулли*) как, «человек» (*мардум*), в том смысле, что оно характеризует всю множественность людей, или, если сформулировать это по-иному, является родовым понятием, «животное» (*джанвар*), субстанция (*гаухар*), поскольку истина (*хакикат*) души этого уровня не соответствует ни одному из них [Там же: 37]. Этот ранг сущего невозможно познать при помощи доводов (*худжджат*) или логических доказательств (*бурхан*), ибо — воспользуемся вновь удачным сравнением Кашани — это сродни попытке обнаружить солнце при помощи лампы [Там же: 38]. Суммируя все сказанное выше, можно, вероятно, интерпретировать это состояние (*хал*) души как наибольшую близость ее к Богу и соответственно наивысшее развитие ее сил, предел (*гайат*) совершенства человека.

Nygren A. *Essence of Christianity: Two Essays*. L., 1960.

Passmore J. *The Perfectibility of Man*. L., 1970.

Flew R.N. *The Idea of Perfection in Christian Theology*. NY, 1968

Ratnayaka Sh. *Two Ways of Perfection: Christian and Buddhist*. Colombo, 1978.

Bond G.D. *Perfectibility* // *Encyclopedia of Religion*. NY, 2005.

Смирнов А.В. Великий шейх суфизма. Опыт парадигмального анализа философии Ибн Араби. М., 1993.

Мусаннафат-и Афзал ад-дин Мухаммад Кашани. Тихран, 13.

О.В. Веселовская, В.А. Попов

ТАРИКАТЫ ЗАПАДНОЙ АФРИКИ: ТАЙНЫЕ СОЮЗЫ ИЛИ МУСУЛЬМАНСКИЕ ОРДЕНЫ?

В общественно-политической жизни многих этносов Западной Африки (прежде всего народов Верхней Гвинеи и Западного Судана) в прошлом особую роль играли тайные общества. Как социально-

потестарный институт тайные общества возникли на основе мужских (иногда — параллельно — женских) союзов. Тайные общества выполняли функции социальной регуляции и управления, были одним из механизмов формирования политической власти, а также способствовали общественной и имущественной дифференциации.

В результате длительных и тесных контактов автохтонного населения с мусульманским миром в Западной Африке сложилась специфическая афро-мусульманская цивилизация, одной из особенностей которой был устойчивый синкретизм ислама с местными традиционными верованиями и социально-потестарными институтами. Одним из таких синкретических институтов стали тарикаты, сохранившие многие традиционные функции, а также структуру тайных обществ, и в то же время отвечавшие за распространение и соблюдение норм шариата.

Иерархия внутри тарикатов аналогична системе рангов тайных союзов. Обрядовая сторона жизни тарикатов почти полностью соответствует ритуалам, практикуемым в прошлом членами тайных обществ. Наиболее показательны в этом плане обряды инициации в тайный союз и вступления новых адептов в суфийское братство. Вместе с тем шейхи тарикатов и/или марабуты играют роль местных пастырей, которые официально отсутствуют в исламе.

О современных тарикатах Западной Африки нельзя говорить как об ортодоксальных суфийских орденах, каковыми они являются в странах Магриба. В то же время неверно было бы считать их и исламизированными тайными союзами. Западно-африканские тарикаты в полной мере отражают афро-мусульманский синтез, как в духовной, так и в социальной сфере.

С.А. Корсун

ТРАДИЦИОННЫЙ ПОХОРОННЫЙ ОБРЯД ИНДЕЙЦЕВ ТЛИНКИТОВ

Тлинкиты — один из коренных народов северо-западного побережья Северной Америки. В XIX в. тлинкиты находились на стадии перехода к классовому обществу и сохраняли многие черты традиционной культуры, в частности, ее наиболее консервативные элементы, такие, как погребальный обряд и мифология. Источники XIX в. [Шабельский 1826; Вениаминов 1840; Марков 1856; Бывшие... 1869; Holmberg 1985; Krause 1956; Emmons 1991; Архимандрит Анатолий 1906] позволяют восстановить основные этапы погребального обряда вождя тлинкитов в первой половине XIX в.

Приготовления к погребению начинались еще при жизни умирающего, которого омывали и одевали в чистую одежду. После